Мухамед Исхак Факир

БРАК В ПЛЕМЕНИ ДУРУ В СУЛТАНАТЕ ОМАН

Адрес статьи: www.gramota.net/materials/1/2009/7-1/33.html

Статья опубликована в авторской редакции и отражает точку зрения автора(ов) по рассматриваемому вопросу.

Источник

Альманах современной науки и образования

Тамбов: Грамота, 2009. № 7 (26): в 2-х ч. Ч. I. С. 95-98. ISSN 1993-5552.

Адрес журнала: www.gramota.net/editions/1.html

Содержание данного номера журнала: www.gramota.net/materials/1/2009/7-1/

© Издательство "Грамота"

Информация о возможности публикации статей в журнале размещена на Интернет сайте издательства: www.gramota.net

Вопросы, связанные с публикациями научных материалов, редакция просит направлять на адрес: almanac@gramota.net

разнообушковых ножах и петельчатых бляхах, которые относятся ею к предметам центральноазиатского происхождения, а литые браслеты – к пятой группе украшений – не имеющей прямых аналогов. Подобные браслеты в докарасукскую эпоху на территории Хакасско-Минусинской котловины неизвестны [Новгородова, 1970, с. 164]. Скорее всего, это украшение сугубо карасукское и, возможно, вместе с другими украшениями они были привнесены с территории Центральной Азии.

Для всех перечисленных типов браслетов, кроме проволочных, характерен один момент – концы всех браслетов несомкнутые. Видимо, это помогало легко надеть браслет на запястье или предплечье, либо снять его, и при этом, концы нужно было немного разжать.

Подводя итог вышесказанному, можно отметить, что браслеты, а так же другие украшения: биконические перстни, зеркала, треугольные бляшки с пуансонным орнаментом, лапчатые привески найдены практически только в женских погребениях. Поэтому их можно отнести к комплексу исключительно женских украшений [Поляков, с. 83]. Очевидно, те погребения, где найдены эти украшения, но из-за ограбления не установлен пол умерших, возможно, принадлежат женщинам, детские же захоронения – девочкам.

Таким образом, в карасукское время все женщины независимо от возраста носили вышеперечисленные украшения. Определенно, их носили практически с самого рождения, а после смерти они сопровождали женщин в загробный мир.

Список литературы

Вадецкая Э. Б. Археологические памятники в степях Среднего Енисея. Л., 1986. 179 с.
Киселев С. В. Древняя история Южной Сибири. М.,1951. 276 с.
Липский А. Н. Афанасьевское в карасукской эпохе и карасукское у хакасов // Материалы и исследования по археологии, этнографии и истории Красноярского края. Красноярск, 1963.
Маргулан А. Х. Бегазы-дандыбаевская культура Центрального Казахстана. А.-Ата, 1979. 360 с.
Новгородова Э. А. Локальные группы карасукской культуры (Анализ украшений) // Ученые записки. М.,1963. Т. 133.
Новгородова Э. А. Центральная Азия и карасукская проблема. М.,1970. 191 с.
Поляков А. В. Лапчатые привески карасукской культуры (по материалам погребений) // Археологические вести. 2006. Вып. 13.
Поселянин А. И. Отчет об археологических раскопках могильника Белый Яр V в 1991–1992 гг. Абакан, 1993. 40 с. (Архив ХакГУ).
Хлобыстина М. Д. Бронзовые изделия Хакасско-Минусинской котловины и развитие карасукской культуры: автореф. диссерт. Л., 1963.

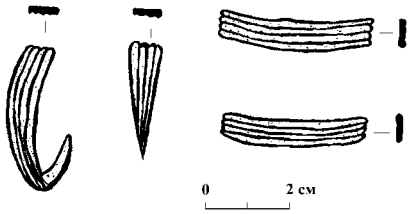

Рис. Бронзовый браслет (могильник Белый Яр V)

БРАК В ПЛЕМЕНИ ДУРУ В СУЛТАНАТЕ ОМАН

Мухамед Исхак Факир
Казанский государственный университет

Племя Дуру проживает в султанате Оман, в регионе Ал-захера, на окраине полупустынной равнины недалеко от города Ибри. Племя Дуру ведет пастушеский образ жизни: осенью, зимой и весной пасёт коз, овец и верблюдов, а летом, когда усиливается жара и поспевают финики, оно покидает пустыню и уходит в оазисы. Кроме животноводства, Дуру занимаются производством древесного угля, добычей соли в шахтах пустыни и караванной торговлей.

В обществе Дуру сохраняются пережитки родовых отношений, поэтому в нём существуют традиционные виды брака, описанию которых посвящена данная статья. Материалами для исследования послужили

многочисленные интервью и наблюдения, собранные автора, во время этнографических экспедиций в 2007-2008 гг., а также различные источники по истории и этнографии бедуинов [1-4].

1. Эндогамия

Наилучшей формой брака в обществе Дуру считается брак на двоюродной сестре по отцовской линии. Такой брак представители племени воспринимают как моральный долг. Когда сын хочет жениться, он выбирает жену среди дочерей своего дяди по линии отца. В культуре Дуру существует так называемая система «рафкат бинт аль-‘амм», означающая, что брак на двоюродной сестре является правом, приобретенным и признанным общиной, когда отец не может выдать замуж свою дочь ни за кого другого, а только за ее двоюродного брата. Если отец или дочь отказываются, то это приводит к обострению отношений и проблемам, а иногда и к применению оружия. Когда дело доходит до такой степени запутанности, вмешиваются родственники, шейхи и старики, чтобы заставить отца дать согласие. В старину, если он продолжал стоять на своем и отказывал племяннику в его праве жениться на двоюродной сестре, его дочь на всю жизнь оставалась старой девой. Если же двоюродный брат отрекался от своего права, дяде вменялась уплата налога в размере двухсот французских пиастров.

Предпочтение до сих пор отдается эндогамным бракам, и особенно на двоюродной сестре по отцовской линии, поскольку, как говорится, она «одной крови и плоти» и ближе, чем двоюродная сестра по материнской линии. Бедуинские традиции дают право двоюродному брату на ее воспитание, в то время как это не разрешается двоюродному брату по материнской линии. Двоюродный брат по отношению к двоюродной сестре по отцовской линии занимает положение отца и родного брата.

Если предпочтительным браком является брак на двоюродной сестре по отцовской линии, то брак внутри семейного круга («фуркан») занимает второе место по значимости. В случае отсутствия двоюродной сестры по отцовской линии в избрании жены для сына участвует семья. Тогда выбор останавливается на двоюродной сестре со стороны дяди или тети по материнской линии или тети со стороны отца. Если и это не увенчалось успехом, то невесту ищут из того же клана или племени.

Дуру не приветствуют брак своих дочерей за пределами племени «дома Дуру» в силу политических, экономических и социальных факторов. Они считают, что сыновья, вырастая в другом племени отца, (не Дуру) – в случае наступления войны воюют с племенем отца против племени Дуру. Следствием этого является нарушение в равновесии сил, что приводит к ослаблению племени Дуру и его поражению. Кроме того, это порождает сомнения, потерю веры, нападения и межплеменную вражду. Дуру полагают, что чужак за пределами племени может плохо обращаться с женой, а это является оскорблением всего племени. По этим причинам Дуру предпочитают эндогамные браки.

Ральф Билз и Гарри Хойджз в объяснении эндогамных браков у бедуинов, занимающихся выпасом верблюдов в пустыне, приходят к выводу, что для заботы о верблюдах и охраны их от нападения чужих племен, бедуинское племя нуждается в огромной человеческой силе и через брак устанавливаются прочные родственные узы. Таким образом, традиции родства представляют собой основное средство для социальной стабильности. Поэтому семьи стараются женить юношу внутри общины, так как брак за ее пределами нарушает родство мужчины, а именно общины, в которой он родился, и общины его невесты. Как следствие возникает трудная ситуация, в которой развязывается сильная вражда между общинами, результатом чего является острая конкуренция за количество воды и скудные пастбища. Именно поэтому бедуины отдают предпочтение эндогамному браку и браку на двоюродной сестре по отцовской линии, которая родилась и выросла внутри общины. Данным образом бедуины сохраняют юношей в рамках племени, что способствует укреплению отношений с их дядьями путем вступления с ними в родственные связи и укреплению социальной солидарности [5, с. 524]. Брак внутри родственной общины выполняет не только важную функцию родственной организации, но также способствует поддержанию общественной жизни, сохранению социальной структуры, упрочению и укреплению сплоченности родственной целостности, поскольку он направлен на сохранение богатства, которое в противном случае переходит по наследству с женщиной к чужой родственной общине [2, ч. 2, с. 350].

2. Полигамия

Полигамия – редкое явление в обществе Дуру, и тому есть причины. В силу низкого уровня жизни мужчина берет в жены только одну женщину, что избавляет его от уплаты калыма, который он должен заплатить, если захочет взять еще одну жену. Кроме того, еще одним фактором выступают постоянные перемещения семей, и особенно мужчин, которые, отправляясь в торговые караваны, долгое время отсутствуют дома. Но даже после возвращения к своим семьям они готовятся к поездке на соляные шахты, где добывают соль, которую потом продают на рынках, и вскоре опять готовятся к поездке в долины и ущелья для производства древесного угля. Взять себе двух и более жен могут позволить себе только богатые шейхи, обладающие большими стадами. Простой человек может взять себе вторую жену, если первая бесплодна или больна. В таком случае он должен известить жену о своем желании жениться на другой, что не противоречит Сунне Пророка.

Известно, что полигамия широко распространена среди некоторых народов по причине роста уровня смертности. Так, например, в семьях вождей народности баганда в Уганде детей убивали, просто выбирая наследника, как и правитель по своей прихоти убивал придворных мужского пола, принося их в жертву божествам. Наряду с этим в воинских сражениях многих женщин забирали в плен, следствием чего являлось превышение числа женщин над мужчинами. Такое различие между численностью мужчин и женщин приво-

дит к распространению полигамии в широком масштабе. Правители и вожди могли иметь сотни жен, а бедные земледельцы и ремесленники имели только одну жену [5, с. 529]. Кроме неравного отношения между мужчинами и женщинами, экономических и географических условий, войн и наследства, существует множество других причин полигамии, как, например, повышение потенции мужчины к произведению потомства, а полигамия считалась признаком величия мужчины в обществе, что указывало на то, что он занимает высокое место в нем [3, с. 126-127].

Что касается мнения бедуинской женщины в избрании ее мужем еще одной жены, то женщина по своей натуре дает отказ в участии второй жены в их браке. Но некоторые из них, наоборот, бывают довольны и смиряются с существующим положением вещей из уважения к своим детям и с целью сохранения семьи. Некоторые же в этом случае не проявляют уважения к детям и сплоченности семьи и покидают супружеский дом, уходя в дом своего отца. Есть и такие женщины, которые сами просят своих мужей взять себе еще одну жену, если жена бесплодна, чтобы он стал отцом и имел потомство, но есть и такая группа бесплодных женщин, которые отказывают мужу в браке на другой.

3. Брак по обмену

Смысл брака по обмену заключается в том, что мужчина сочетается браком с девушкой не из своей семьи, а его сестра или одна из родственниц по отцовской линии выходит замуж за родственника его жены со стороны отца. Более распространенной формой такого брака является случай, когда мужчина отдает свою сестру в жены родному брату его жены [2, ч. 2, с. 343-344]. Племя Дуру браку по обмену дало название «мукаида», что значит «око за око». Брак по обмену заключается не только между родственниками по отцовской линии, но и между родственниками со стороны матери. Встречаются и браки между людьми, не связанными родственными узами людьми. Однако надо отметить, что в племени Дуру брак по обмену мало распространен по той причине, что возникают проблемы в случае плохого обращения с женами. То, что отличает «мукаида» от других форм брака, это освобождение мужчины от калыма - денежной суммы, уплачиваемой им невесте.

Несмотря на проблемы, которые могут возникнуть в браке по обмену, данная форма брака направлена на обеспечение стабильности семьи, укрепление отношений между обеими семьями и системы родства в целом.

4. Брак «левират» и брак «сорорат»

Левират (брак на вдове умершего брата) является одним из малораспространенных видов брака в племени Дуру по причине психологических факторов. По отношению к брату умершего мужа его вдова считается как бы сестрой, которая когда-то была женой его брата. В этом отношении ему сложно жениться на ней, и в случае отсутствия детей он может сам выбрать себе жену. В том случае если у вдовы остались дети, вмешивается семья, пытаясь уговорить его жениться на вдове своего брата, иначе может случиться так, что в жены ее возьмет чужак, который будет плохо обращаться с ее детьми.

Сорорат – это брак на сестре умершей жены. Данный вид брака распространен больше, чем первый. В случае смерти своей жены мужчина предпочитает жениться на ее сестре, которая приходится тетей его детям, потому что она будет с большим милосердием, сочувствием и нежностью относиться к детям своей сестры, чем жена не из семьи, которая, не исключено, будет сурово и безжалостно обращаться с детьми.

Что касается места жительства после брака, то семья жены предпочитает, чтобы она с детьми и мужем осталась у них или неподалеку от них, особенно в случае болезни одного из ее родителей, когда, кроме нее, больше некому будет за ним ухаживать. Если муж соглашается жить с семьей своей жены, то он имеет право брачную ночь провести со своей женой.

Если он отказывается жить с семьей своей жены и настаивает на отъезде со своей женой в место проживания его родственной общины по отцовской линии, то в этом случае он не имеет права провести брачную ночь со своей женой. Тогда невеста эту ночь проводит дома, а жених спит далеко от нее. Утром муж приводит верблюда, на котором отправляются он и его жена, а осел несет вещи жены, одежду и серебро. Мужчина помогает жене соорудить жилище из овечьей шерсти под деревом самра вблизи деревьев, под которыми живут его братья, отец и дети его дядьев, то есть родственники по отцовской линии. Таким образом, переезжая в место проживания родственной общины мужа, жена и ее дети становятся членами дома его отца.

Такова краткая характеристика традиционных типов брака в племени Дуру. В наши дни многое изменилось.

Брак на двоюродной сестре по отцу стал терять свое значение. Система «рафкат бинт аль-‘амм» находится на стадии исчезновения. Изменения произошли и в избрании супруга или супруги: роль родителей в процессе избрания ослабла. В настоящее время многие жены при избрании супруга основываются на свободе выбора и романтической любви. СМИ, и особенно телевидение, играют важную роль в передаче некоторых культурных западных клише в «сердце» пустыни.

В результате миграции в ОАЭ и использования автомобилей вместо верблюдов расширился круг связей человека. Его мир больше не ограничивается родственной общиной, а легкость в перемещении позволяет ему объезжать места проживания бедуинов, что открывает ему простор для новых знакомств, свободного выбора, становления отношений за пределами семьи и племени, а может быть, и за пределами Омана, например в ОАЭ. Это привело к сокращению браков среди родственников. Факторами, побуждающими к заключению таких браков, являются следующие: 1) сохранение имущества и богатства внутри семьи; 2) укрепление целостности семьи и ее сплоченности и упрочение отношений между ее членами; 3) уменьше-

ние калыма; 4) оставление девочки в ее семье; 5) снижение уровня разводов; 6) хорошее обращение с женой [4,
с. 203].

Среди других изменений, произошедших в системе брака, можно назвать удорожание калыма. Приданое невесте и необходимые вещи, которые жених преподносит семье своей невесты, в последние годы значительно подорожали. Расходы мужа могут достигать 7000 оманских риалов (2 тысячи долларов США). Молодой человек может предложить такую сумму, только если он работает в ОАЭ. Люди стали беспокоиться из-за увеличения свадебных расходов. Тогда вмешалось правительство и ввело закон о снижении расходов мужа до 2000 оманских риалов каждой жене.

Кроме этих перемен, нововведением стали свадебные кольца, чего раньше не было. В прошлые времена семьи перевозили верхом на верблюде невесту из дома ее семьи в дом семьи жениха, а рядом верхом их сопровождали родственники. Теперь же место верблюдов заняли автомобили «Тойота».

Что касается изменений, произошедших в бракосочетании, то раньше в пустыне не было уполномоченного лица для совершения таких браков (мазуна), как и не было мечетей. В таком случае отец жениха и отец невесты верхом на верблюде отправлялись в город Ибри, в котором есть мазун, а свадебные торжества проводились зимой, когда понижается температура воздуха и имеется в изобилии вода. Сегодня благодаря электричеству и вентиляторам свадебные торжества устраивают в любое время года, а бракосочетание совершается в мечетях. Однако жители принимают участие в торжествах только после получения пригласительных открыток.

Список литературы

1. Леви-Стросс К. Структурная антропология / пер. Х. Гупаиси. Бейрут: Центр Ал-араби, 1990.
2. Абузейд А. Социальная структура: в 2 ч. Каир: Национальное издательство, 1965.
3. Аль-Фуаль С. Социальная структура бедуинских обществ. Каир: Изд-во «Арабская мысль», 1983.
4. Баракет Х. Современное арабское общество. Бейрут: Центр исследования арабского единства, 1998.
5. Билз Р., Хойджз Г. Введение в общую антропологию. Каир, 1990. Ч. 1.

ДОБРОВОЛЬНЫЕ ОБЩЕСТВА И ОРГАНИЗАЦИИ В СТРУКТУРЕ ОБЩЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ РОССИЙСКОЙ ПРОВИНЦИИ ПОСЛЕДНЕЙ ЧЕТВЕРТИ XIX В.

Нестеренко Е. Н.
Пензенский государственный университет

В последней четверти XIX в. в провинции возникают различные общества и общественные организации. Появилась возможность для расширения общественных начинаний. Если для открытия общества в начале XIX в. было необходимо утверждение его устава лично императором, то с середины века (после реформ 1860-х гг.) - соответствующим министром: внутренних дел, народного просвещения, государственных имуществ и пр. (кроме обществ, просивших особые льготы и привилегии). К числу законов, предоставляющих право на открытие общества, относятся закон «О представлении МВД права утверждения уставов обществ для взаимного вспомоществования или с другой благотворительной и общеполезной целью» от 12 января 1862 г., «О предоставлении МВД права утверждения уставов общественных и частных благотворительных заведений» и др. Большинство обществ находилось в ведении министерства внутренних дел, отдельными группами организаций занимались министр народного просвещения (научные общества), министр государственных имуществ (сельскохозяйственные общества), министр финансов (торгово-промышленные организации) и т.п. Широкое распространение с 90-х годов получила разработка так называемых примерных и нормальных уставов для определенных видов обществ. Они были разработаны для 15 типов объединений (охотников конского бега, взаимного вспомоществования учащим и учившим, городских и сельских пожарных, пособия бедным, вспомоществования нуждающимся учащимся, потребительских, сельскохозяйственных, трезвости, музыкально-певческих, велосипедистов и др.).

Структурное устройство подобных объединений было унифицированным. Основополагающим документом их работы являлся устав, определяющий цель общества, состав, количество членов общества, порядок вступления и выбытия из общества, внутреннее устройство организации, состав правления, регулярность заседаний правления, созыва общих собраний, работу ревизионной комиссии и, наконец, условия закрытия общества. Состав общества складывался из желающих вступить в него, которые обязательно подавали заявление, а кандидатура вновь вступающего обсуждалась на общем собрании. Определение состава и количества членов было довольно свободным. Исключение составляли несовершеннолетние (кроме имеющих классные чины); состоящие на действительной военной службе нижние чины и юнкера; ограниченные в правах по суду. Все эти категории не имели права состоять в различных обществах.

Было несколько основных групп общественных организаций, функционирующих в провинции в те годы. Можно отметить работу специальных обществ по поддержке учащихся. В компетенцию данных организаций, где состояли, как правило, состоятельные жители губернии, входила материальная поддержка нужда-